

THESE :

« **Il n’y a que le Christ**, qui est tout et en tout » dit l’Épître aux Colossiens (3,11). Il est l’Alpha et l’Oméga, en qui nous sommes créés, aimés, sauvés et sanctifiés. « Tout est créé par Lui et pour Lui » (Col.) : Il est dès lors la clé d’interprétation de l’eschatologie ; il achève la Révélation en la complétant (DV 4).

Le Christ est donc l’eschatos. L’évènement du Christ ne comprend en effet pas que son Incarnation et son Mystère Pascal, mais aussi sa venue en gloire, **Parousie**. Les fins dernières doivent donc être rapportées au Christ – *l’eschatos* – qui est le Centre du plan de Dieu sur le monde.

Le Christ est Sauveur : l’eschatologie est donc d’abord discours de salut. Rappelons que Salut et damnation ne sont donc pas deux voies qui se présenteraient également. Le seul chemin du Père est le Christ, et la voie est unique, même si demeure la *possibilité* de la perte. Cette voie qu’est le Christ, c’est le Règne – filiation obéissante, confiante, amoureuse au Père – qui est « déjà-là », même s’il n’est « pas encore » pleinement manifesté. Cette manifestation finale de Jésus sera sa Victoire finale, pleinement manifestée dans la Gloire, qui est la Beauté que revêt l’Amour du Père pour nous. Dieu sera alors tout en tous.

Le Christ est Jugement, qui mettra en plein jour les intentions secrètes des hommes, les mettant devant un choix définitif. Justice et Miséricorde se rencontrent dans le *Christus Totus*, qui accomplit pleinement la volonté du Père. La Parousie ne nous changera pas, ne nous fera pas devenir autre que nous sommes déjà, mais nous le fera devenir plus pleinement.

Le Christ est Résurrection. La Résurrection de la chair reste mystérieuse, même si Paul multiplie les indices sur nos corps glorieux : incorruptibilité, gloire, force, corps spirituels. Reste à s’interroger sur ce que signifie le corps : il est notre être-au-monde, par lequel nous rentrons en relation avec ce monde et avec les autres. Ce mode de relation sera dès lors glorifié, rendu lumineux car intégré au Christ, en qui nous sommes créés. *Capax Dei*, nous verrons Dieu face à face, de façon totale et immédiate. Et cela dès la mort terrestre (pour les sauvés), dans une eschatologie *personnelle* définitive qui ne sera *collective* (et donc complète) qu’après la Parousie, le Corps du Christ atteignant alors sa plénitude.

Le Christ est le Ciel, en ce qu’Il est rejoint. Le Ciel n’est pas un *lieu* en effet, mais un *état* : la pleine *incorporation* à la Personne du Christ dont nous sommes déjà les membres par l’Église. Cette incorporation sera *vision* de Dieu, *dilection* de cette vision, *ressemblance* par cette vision. Le Ciel n’est donc pas un lieu mais une Personne, le Christ. *En Lui* – c’est-à-dire *sauvés* – au sein de la Trinité Sainte, nous serons *fils dans le Fils*, aimés du Père dans l’Esprit. « Ceux que tu m’as donnés, je veux que là où je suis, eux aussi soient avec moi » (Jn 17).

Le Christ est le purgatoire en tant qu’Il nous purifie. Non pas tant une souffrance préparatoire à la vision de Dieu, mais bien plutôt cette vision déjà donnée, vision cependant encore douloureuse d’éblouissement aux âmes non pleinement habituées à la Lumière divine.

Le Christ est l’enfer, en tant qu’Il n’est pas rejoint (H.U. Balthasar). Telle est l’état de la *vie sempiternelle* de la *résurrection de jugement* (Jn 5,29), différent de la *vie éternelle* qui est *participation* à la vie divine (2 P 1,3). L’amour ne peut être forcé sans se perdre lui-même, et créés dans le Christ d’une manière définitive, nous pouvons néanmoins refuser cet état d’une manière définitive elle-aussi. L’Église ne se prononce pas sur l’existence de personnes dans un tel état, et prie en communion avec les saints du Ciel afin que selon la volonté du Père, « tous les hommes soient sauvés » (1 Tim 2,4).

| **Ap 22,13** : "je suis l'Alpha et l'Omega, le premier et le dernier [*eschatos*]"

L'eschatologie chrétienne ne peut être que christologique. L'évènement du Christ ne comprend pas seulement son Incarnation et son Mystère Pascal mais aussi sa venue en gloire. Col 3,11 : « Il n'y a que le Christ », récapitulation des fins dernières, Centre et donc clé d'interprétation de l'eschatologie. Ce renouveau de la réflexion sur l'eschatologie en fait alors la perspective de toute la théologie. → **Le Christ est au centre du plan de Dieu sur le monde.**

| **Col 1,16** : « *Tout est créé par lui et pour lui, il est avant toute chose et tout subsiste en lui* »

- **par lui** : le monde est *en quelque sorte* un « prolongement » de la génération éternelle du Fils.
- **pour lui** : le Christ est *cause finale* du monde.
- entre les deux, en Christ, se produit le mystère du Christ, son incarnation et son M P¹, sommet de l'Histoire

• **Vat II** : le Christ est l'homme parfait qui *réalise pleinement le plan de Dieu sur la création*. C'est à dire que l'Incarnation du Christ est un événement radicalement nouveau en ce sens que rien ne pouvait le laisser prévoir, même si, après qu'il se soit produit, on a pu constater qu'il accomplit parfaitement toute aspiration de l'homme au salut. Voilà pourquoi il est **Définitif**.

1. Le **M P** du Christ est donc **DEFINITIF** ; Il comprend le retour du Christ en Gloire, dernier acte de son M P. (entendu comme un tout : passion, mort, résurrection, ascension, session à la dte du P, Pentecôte, et retour en Gloire).

DV 4 : « Jésus-Christ (...) *achève en la complétant la révélation*, et la confirme encore en attestant divinement que Dieu lui-même est avec nous pour nous arracher aux ténèbres du péché et de la mort et nous ressusciter pour la vie éternelle. *L'ordre du salut chrétien, étant l'Alliance Nouvelle et définitive, ne passera donc jamais et aucune nouvelle révélation publique n'est dès lors à attendre* avant la manifestation glorieuse de notre Seigneur Jésus-Christ (cf. *1Tm 6,14* cf. *Tt 2,13*). »

2. Le **M P** est donc également **ULTIME**. Nous ne devons pas en attendre d'autre². (Contre tous les partisans d'un troisième âge du monde – Joachim de Flore, new age, III^e reich...). Sans cela, pourquoi pas une multitude de Révélations avant la fin du monde, si bien que Dieu ne se révèle jamais définitivement, que notre foi n'est pas fondée et que nous ne sommes pas sauvés.

3. Le fait du Christ nous introduit dans les DERNIERS TEMPS. Le Christ incarne le Royaume qu'Il prêche.

- Ce Royaume est « parmi vous » (Lc 17,21) : *eschatologie actualiste*, et « son heure » l'inaugure : *eschatologie conséquente*.

→ mais pas de tension dans la personne du Christ entre ce déjà-là du Royaume et son prochain avènement, parce que Jésus vit dans une parfaite sérénité, tout entier donné à sa mission. Il vit **déjà** dans le Royaume, car ce **Royaume consiste à faire la volonté du Père, à mener une existence totalement filiale, totalement pascale**.

Pour Jésus, donc, un seul événement eschatologique, qui est en même temps sa mort, sa résu, son retour en gloire pour le jugement final. Il n'envisage pas de temps intermédiaire entre les deux. C'est pour l'Eglise qu'existe un temps intermédiaire, paradoxal.

↳ **la parole « eschatologie » = discours (logos) sur la fin l'eschatos**

Le problème est que *la fin* prend des sens très divers. *es-katos* signifie ce qui, situé au centre, va vers l'extérieur. (action centrifuge); explicitation de ce qui est déjà implicite, présent. Ce 'noyau' du monde peut être alors saisi temporellement (la fin du monde), qualitativement (le meilleur du monde), spatialement (le plus haut, ou le plus bas du monde)...De là l'équivocité de l'eschatologie : discours sur le futur (Marsh), le définitif (Shultz), la théologie (Moltmann)...

• un peu d'histoire du « **Traité sur l'eschatologie** »

1 – VII^e : apparition du Traité. St Julien de Tolède

2 – le Moyen Age : les Sommes Théologique. (Plus fondamentalement, on est passé d'une eschatologie paléochrétienne du *Maranatha* à une eschatologie médiévale du *Dies Irae*...)

3 – fragmentation des traités (casuistique) : *De Novissimis*... (chosification des réalités ultimes : mort, jugement, paradis, enfer...)

4 – mi-XX^e. Retour d'un vrai Traité unifié.

5 – Au XX^e siècle :

1 – eschatologie transcendantale (Barth – Bultmann) : En chaque instant présent se cache un *eschaton*, un moment d'éternité devant lequel je pose moralement mon action. Cette eschatologie est donc morale (existentielle) et dialectique (actualiste), m'impliquant (présentement) devant ma fin. Le Règne est à bâtir à partir d'aujourd'hui (contexte du XX^e : guerres...).

1 bis – eschatologie et théologie politique (Moltmann, Metz) : l'homme singulier comme la collectivité doivent avoir une *praxis* eschatologique. (théologie de la libération...)³

¹ Mystère Pascal

² Lc 7,19 : « Es-tu celui qui doit venir ou devons nous en attendre un autre ? »

³ Cette Eschatologie intra-mondaine est condamné clairement par la CTI (1992), Questions actuelles d'eschatologie, 2 : « L'espérance théologique perd sa pleine force quand elle est remplacée par un dynamisme politique... ». Cf. tout le chapitre.

Attention, les documents de la CTI n'engagent pas cependant le Magistère de l'Eglise.

2 – eschatologie et Histoire du Salut (Cullmann, Pannenberg) : perspective très historique avec Cullmann (*Le Christ et le Temps*). L'essence du christianisme est l'histoire, parce que Jésus représente le centre de l'histoire et du temps. L'eschatologie se révèle dans l'histoire du salut.

3 – eschatologie christologique (Congar, Daniélou) : christocentrisme (redécouvert de la Patristique), pour unifier et déchosifier l'eschatologie (qui était devenu une « physique des réalités ultimes », se lamentait Congar). Le Christ est centre et sommet. Daniélou (partant de Calcédoine) montre que l'eschatologie se réalise dans l'union hypostatique (humanité-divinité), et est donc une personne : l'*eschaton* (neutre) est *eschatos* (masculin)⁴. Décisif.

4 – eschatologie et herméneutique théologique (Balthasar, Rahner) : interpréter l'Écriture et la Tradition. Balthasar propose 2 clés : une décosmologisation (/ descriptions cosmologiques de la fin des temps) et une concentration christologique (le paradis, le purgatoire, l'enfer sont compris à partir du Christ, l'*eschaton*). Rahner explique que l'on ne peut faire de l'eschatologie qu'à partir d'images, de *métaphores*, et que précisément, elle n'offre que des métaphores (ciel, feu,...). Le vrai futur, poursuit-il, est ce qui est indéductible à partir du présent, le *non-projetable*, le *non-prévisible*, le *non-disponible*.

→ Impossibilité d'une synthèse définitive, même autours du Christ, car Il est encore *a-venir*.

• Eschatologie et « Nouvelle Evangélisation »

Contexte de la postmodernité et de la mondialisation (l'Europe n'est plus au centre, et sa civilisation a montré ses limites, là où *modernité* voulait dire *progrès*). Ce déclin de l'Occident est lié directement à la « perte de sens » (Hdg) qui rend le monde *désenchanté*. La question de l'être, le *taumazein* et sa redécouverte heideggerienne (*alétheia*) : quelle place pour une espérance au-delà du *DaSein* ? (// Mort de Dieu – Mort de l'homme. Nihilisme nietzschéen etc...). Nous sommes tentés par une eschatologie *intra-mondaine*⁵ : théologie de la libération voulant actualiser le Règne de Dieu dans notre histoire, etc...

A – l'évènement du Christ : de l'*eschaton* à l'*eschatos* qu'est Jésus Christ.

1 – principes fondamentaux de l'eschatologie chrétienne

Le terme *eschatos* d'Ap. 22,13 se trouve également chez Paul pour parler du « nouvel Adam », en fait le « *dernier Adam* ». 1 Co 15,45s - « Le premier homme, Adam, a été fait âme vivante; le *dernier* [εσχάτος / novissimus] Adam, esprit vivifiant » : Le dernier Adam est celui qui donne la vie, par son esprit.

Jésus est l'évènement définitif en ce qu'il est l'unique médiateur (1 Tim 2,5) entre Dieu et les hommes. Il est le chemin vers le Père. Dieu est le futur absolu et définitif de l'homme, qui fut fait *pour* Dieu (« ***Fecisti nos ad te [Domine] et inquietum est cor nostrum donec requiescat in te*** », AUG, *Conf.* I,1). Si Dieu nous a fait pour Lui, il fallait bien qu'Il se communique à nous : S'il est « Vie », il fallait qu'il soit également « Chemin » (Jn 14,6). Il n'en est pas d'autre, et rien n'est hors de Lui (Jn I). Dans cette optique, BALTHASAR écrit :

H.U VON BALTHASAR : « [Dieu est la « finalité » (*novissimus*) de la créature] En cela, Dieu est, en tant qu'il est rejoint le CIEL, en tant qu'il n'est pas rejoint l'ENFER, en tant qu'il nous purifie le PURGATOIRE, et tout cela de la façon qu'il s'est donné au monde, c'est-à-dire dans son fils Jésus Christ, qui est la possibilité de la Révélation de Dieu sur la terre [IR : *Visibilis Pater Filius*], et donc le résumé des fins dernières ».⁶

Il convient bien de ne pas confondre l'eschatologie chrétienne et ses représentations imagées et métaphoriques telles que nous les trouvons dans le NT et la Tradition (Ciel, purgatoire...). Il n'est possible de décrire l'au-delà qu'avec les catégories de ce monde ici-bas, car ce sont les seules que nous ayons.

2 – Jésus, les « fins dernières », l'*eschaton* et l'*eschata*.

→ La centralité salvifique et le caractère définitif de l'eschatologie du Christ.

L'eschatologie chrétienne, centrée sur le Christ est et doit être présentée comme un message de salut ! Ainsi, le salut et la damnation ne sont pas deux possibilités qui se présenteraient également. Il n'y a pas deux voies, deux chemins, mais un seul, qui est le Christ, qui nous porte au Père. Nous pouvons quitter cette voie, mais elle demeure unique. La Victoire du Christ

⁴ J. DANIELOU, *Christologie et Eschatologie*, p.275s (Würzburg, 1954) : « l'étude de l'eschatologie nous a porté à la christologie (...). Nous sommes passés de l'*eschaton* à l'*eschatos*. C'est la personne même du Verbe incarné qui est le terme du dessein divin. Il nous reste encore une étape à franchir (...) : bien que le déploiement du temps continue et que nous attendons encore un *eschaton* chronologique, la réalité finale est déjà présente dans la personne du Verbe incarné (...). Pourquoi est-ce ainsi ? Ici encore le **dogme de Calcédoine** nous répond : l'Incarnation est le *télos* au-delà duquel il n'y a plus rien. C'est donc la promotion de l'homme vers Dieu [qui est la raison de ce délai]. **L'union hypostatique, objet de la définition de Calcédoine, est ainsi l'expression de cette union parfaite [entre nature humaine et divine], qui constitue donc une perfection et plus seulement une fin. Dans cette union, en effet, la nature humaine réalise parfaitement la fin à laquelle elle est ordonnée** ».

⁵ CTI, 1992 : *Quelques questions actuelles d'eschatologie*.

⁶ H.U. VON BALTHASAR, *Eschatologie* in J. FEINER – J. TRÜSCH – F. BÖCKLE, *Fragen der Theologie heute*, Einsiedeln 1957, 407.

sur la mort et le péché est assurée, mais pas individuellement pour chacun de nous. Demeure toujours la possibilité de la perte.

Ce chemin vers le Père est déjà initié d'une manière définitive et irrévocable : le "déjà là" définitif du Règne. Nous sommes dans « les derniers temps ».

| **ThAq** : « La grâce est le commencement de la gloire » (Ia-IIae, q. 114, a. 3, ad 3)

SAINT HILAIRE explique : « Ce qui viendra dans la plénitude des temps trouve déjà sa consistance dans le Christ [ressuscité], dans lequel habite toute la plénitude de la divinité ; et tout ce qui doit arriver, plus qu'un combat, est le déploiement de l'économie du salut, qui trouve dans le Christ son centre et son programme. Pour cela, ce lien totalement original entre le présent du salut déjà réalisé – Jésus est déjà ressuscité – et cette perspective future, qui en Lui est déjà réalité, et l'est également en nous à travers le Baptême, doit également devenir réalité parfaite en Dieu ».

KARL RAHNER « en Jésus, Dieu s'est communiqué lui-même à moi d'une manière totale et irréversible ; la Parole qu'il a exprimé en lui ne peut connaître ni dépassement ni retour en arrière, malgré les possibilités infinies que Dieu a, en soi, à sa disposition ; il a fixé pour le monde et son histoire une fin qu'il est lui-même, et cette fin n'est pas fixée seulement dans les pensées éternelles de Dieu : elle est déjà fermement insérée par Dieu lui-même à l'intérieur du monde et de l'histoire – précisément en Jésus, le Crucifié et le Ressuscité... Qui dit cela croit exactement ce que veut dire la christologie métaphysique de l'Eglise, avec l'ontologie et la logique de l'union hypostatique et de la communication des idiomes qui la caractérisent.»⁷

B – La venue finale du Christ (Parousie) comme Résurrection des morts, jugement et accomplissement.

Il n'y a donc **pas deux venues du Christ**, une humble dans la crèche et l'autre glorieuse. L'Incarnation accomplit le but de l'histoire, pas sa fin chronologique. Il n'y a **qu'une seule venue du Seigneur**, qui est commencée lors de l'Incarnation, et qui sera pleinement manifeste lors de la Parousie. [// notion de « REGNE »]

→ Le Christ accomplit les deux lignes eschatologiques de l'AT : celle du règne de Dieu qui vient et celle du messie, un homme qui se lève (Daniélou).

Les réalités dernières trouvent par conséquent dans le Christ leur résumé. Ces réalités sont abordées de manière successive dans les traités classiques, parce que l'intelligence humaine les distingue avec raison : mort, purgatoire, jugement dernier, ciel et enfer (ces images sont les seuls médias que nous avons pour nous représenter des réalités dont nous n'avons aucune expérience). En fait, tout se rassemble dans le Christ : il est le jugement, et le ciel pour ceux qui se sauvent, et le purgatoire pour ceux qui se purifient, et l'enfer même pour ceux qui le rejettent.

• LA PAROUSIE

principe : LA MANIFESTATION DEFINITIVE DE JESUS = LA VICTOIRE FINALE DE JESUS

| **Mt 24,26** : « Si donc on vous dit: Le voici au désert, n'y allez pas; Le voici dans les retraites, n'en croyez rien. Comme l'éclair, en effet, part du levant et brille jusqu'au couchant, ainsi en sera-t-il de l'avènement du Fils de l'homme. Où que soit le cadavre, là se rassembleront les vautours ».

Mc 13 : la ruine du Temple, la venue du FdH, la grande affliction.

1 Jn 2,18 : l'Antéchrist

| **1 Co 15,26** : « et l'ultime ennemi à être vaincu, ce sera la mort »

La Victoire du Christ est notre Victoire : le Christ est le Sauveur (des hommes), qui nous porte à la plénitude de ce que nous sommes. Concernant la Parousie, i.e. le retour en Gloire du Christ, elle se trouve dans des textes tardifs (mais canoniques) du NT : les lettres pastorales. La 1^{ère} et la 2^{nde} venue du Christ s'y trouvent mises ensemble :

| **2 Ti 2,11** : « Car la grâce de Dieu, source de salut pour tous les hommes, s'est manifestée, nous enseignant à renoncer à l'impiété et aux convoitises de ce monde, pour vivre en ce siècle présent dans la réserve, la justice et la piété, attendant la bienheureuse espérance et l'Apparition de la gloire de notre grand Dieu et Sauveur, le Christ Jésus »

☞ sont liées l'œuvre de salut opérée par Jésus et son retour dans la gloire. Mais cette seconde venue n'est pas comme la première, évidemment. Dieu ne bégaye pas son Verbe. Il est déjà re-venu d'une certaine façon, et sa seconde venue est d'une certaine manière **intrinsèque** à la première, faisant partie du même mouvement d'amour du Père pour les hommes :

| **Mt 28,20** : « je suis avec vous tous les jours, jusqu'à la fin du monde ».

⁷ K. RAHNER, *Aimer Jésus*, Mame Desclée, 2010, p. 88

C'est déjà le cas dans l'Eucharistie. Cela le sera pleinement dans la Parousie, où il reviendra non sous la kénose de l'incarnation, mais dans sa Gloire. Sa Seigneurie se doit de se montrer, et les premiers chrétiens l'attendaient. Afin qu'il soit manifestement tout en tous :

1 Co 15,25 : « Puis ce sera la fin, lorsqu'il remettra la royauté à Dieu le Père, après avoir détruit toute Principauté, Domination et Puissance. Car il faut qu'il règne jusqu'à ce qu'il ait placé tous ses ennemis sous ses pieds. Le dernier ennemi détruit, c'est la Mort; car il a tout mis sous ses pieds. Mais lorsqu'il dira: "Tous est soumis désormais", c'est évidemment à l'exclusion de Celui qui lui a soumis toutes choses. Et lorsque toutes choses lui auront été soumises, alors le Fils lui-même se soumettra à Celui qui lui a tout soumis, afin que Dieu soit tout en tous. »

La 2^{de} venue sera donc PLENITUDE DE LA REVELATION, et PLEINE REALISATION DE L'ŒUVRE DU SALUT DU PERE, après avoir intercédé pour nous durant le temps de l'Eglise, et après avoir vaincu le péché et la mort. La Parousie est donc pleinement part de la Christologie : plénitude de la Révélation, et du Salut. Il viendra *pour juger les vivants et la mort*, dit le Credo concernant le Christ.

• MANIFESTATION DE CETTE PLENITUDE DU CHRIST.

Comment comprendre ? Il faut se souvenir que Jésus n'est jamais seul, mais avec son Corps qui est l'Eglise, par l'action de l'ES. Ils forment donc une réalité profonde. Que signifie alors qu'il « remettra la Royauté à Dieu le Père » (1 Co) ?

- les Pères : ce Règne que le Fils remettra au Père, c'est nous, qui lui sommes soumis en puissance seulement. Ainsi, comme Tête du Corps, il est dans la Gloire, auprès du Père, mais comme Corps, il est encore sur la Terre (« j'ai eu faim et vous m'avez donné à manger... » : il est dans l'Eglise, qui souffre...).

Ce sera donc le « **Christus Totus** » d'Augustin qui sera soumis au Père, Corps et Tête. D'ici là, « il emplit de ses dons divins l'Eglise qui est son corps et sa plénitude (cf. Ep 1,22-23) pour qu'elle tende et parvienne à la plénitude totale de Dieu » (LG 7, sur l'Eglise, *corps mystique* du Christ portée vers la plénitude de Gloire du Père).

• LE JUGEMENT

> **Le Christ est le JUGEMENT** : il met à jour en apparaissant au plein jour (alors que sa présence est encore aujourd'hui cachée) les intentions secrètes des hommes⁸. Franchir la frontière de la vie signifie entrer dans l'espace de la vérité toute entière. Les hommes ne peuvent plus cacher leur choix devant Lui. Il y a jugement parce que le Christ vient offrir le salut, de façon définitive. Jésus place alors les hommes devant une alternative définitive (Jean: un *jugement*) : l'accueillir ou le rejeter.

Le jugement est un moment intrinsèque de la Parousie (donc pas après, chronologiquement). La Parousie « est » jugement, car elle est la pleine manifestation du Seigneur, lumière, et donc elle est critère définitif de ce monde. Jésus est le centre de l'Histoire, et l'homme parfait. Se manifestant pleinement, chacun est jugé, et le monde est jugé. 2 aspects :

- 1 - une discrimination (séparation) du bon grain et de l'ivraie, des « bénis de mon Père » et des « maudits » (Mt25)...
- 2 - un salut. le jugement est jugement de miséricorde.

Nous ne comprenons que partiellement comment ces deux aspects sont liés. Miséricorde et Justice qui nous font « servir Dieu entre l'espérance et la Crainte » (ANSELME).

Notons enfin que le Salut concerne la Création toute entière, puisque tout fut créé en Jésus.

- **2 P 3,13** : « Ce sont de nouveaux cieux et une terre nouvelle que nous attendons selon sa promesse, où la justice habitera »
- **Rm 8,19** : « Car la création en attente aspire à la révélation des fils de Dieu: si elle fut assujettie à la vanité, [...] c'est avec l'espérance d'être elle aussi libérée de la servitude de la corruption pour entrer dans la liberté de la gloire des enfants de Dieu. »

• LA RETRIBUTION ET LE SALUT DANS LA RESURRECTION.

Deux sens du mot « résurrection » dans le NT :

1- la « **résurrection de jugement** » (i.e. pour être jugé) : neutre, qui signifie simplement « réanimation corporelle » (pour la vie éternelle / pour la mort éternelle). Un évènement où chacun reçoit ce qu'il mérite : Mt 25, Jn 5,28-29.

2 - la « **résurrection de vie** » : i.e. orientée vers le salut (quand Jésus dit par ex, « je suis la Résurrection », en Jn 11), pleine participation à la résurrection du Christ. (sens positif, plus fréquent dans le NT. Cf. 1 Co 15).

• LA RESURRECTION DE LA CHAIR / DES CORPS ⁹.

- « Sur aucun point la foi chrétienne ne rencontre plus de contradiction que sur la résurrection de la chair » (AUG. Ps 88,2,5)

⁸ 1 Co 4,5 : « Ainsi donc, ne portez pas de jugement prématuré. Laissez venir le Seigneur; c'est lui qui éclairera les secrets des ténèbres et rendra manifestes les desseins des cœurs. Et alors chacun recevra de Dieu la louange qui lui revient. »

⁹ « Il semble que la formule 'résurrection de la *chair*' soit entrée dans le Symbole romain antique, et à sa suite dans bien d'autres, pour éviter une interprétation spiritualiste de la résurrection, interprétation qui tentait certains chrétiens par l'intermédiaire des courants gnostiques » (CTI, 1992 : *Quelques questions actuelles d'eschatologie*).

- « Concernant la matérialité de cette résurrection, presque tout demeure en suspens. On affirme avec insistance qu'elle est tout autre chose... » (Ratz. *La mort et l'au-delà*, p. 178)
- Oetinger (protestant, 1702-1782) : la corporalité est la fin de toutes les œuvres de Dieu. Pour lui, toutes les pensées de Dieu transparaissent dans le corps. La transfiguration du créé renvoie au mystère de la création, réalisation de l'altérité la plus radicale de Dieu.
- Ce n'est que vers 170 que « résu de la chair » remplace l'expression paulinienne « résu de morts » dans les credo. Ignace d'Antioche relève l'idée que le Christ est ressuscité dans sa chair, et dans la mesure où nous participons à la résu du Christ dans sa chair, il affirme implicitement aussi notre résu dans la chair.

↳ Selon quel mode ressuscitent les corps ?

Notre foi confesse la *résurrection de la chair*. Le CEC (§ 990) précise : " Le terme "chair" désigne [chez Paul] l'homme dans sa condition de faiblesse et de mortalité (cf. Gn 6,3; Ps 56,5; Is 40,6). La "résurrection de la chair" signifie qu'il n'y aura pas seulement, après la mort, la vie de l'âme immortelle, mais que même nos "corps mortels" (Rm 8,11) reprendront vie". Il faut donc éviter de pousser à l'extrême la distinction âme/corps (pas de dualité. Cf. Concile de VIENNE (DH 902) : l'âme est « forme du corps »¹⁰), et il faut comprendre le mot « chair » ou « corps » *dans un sens plus large* que simplement le sens biologique, physicien. Un sens **christologique** : c'est la même « chair du Christ » que l'homme revêt¹¹. Dans le Christ, « la divinité habite corporellement ».

C'est déjà ce que fait Paul dans le texte central ici : 1 Co 15,35s.

- 1 – la question du mode d'être des corps glorieux n'a pas de sens, i.e. sur le plan *phénoménologique*.
- 2 – elle n'a de sens que sur le plan *christologique*, et ce sens est celui de l'incorruptibilité (v.43-44).

1 Co 15,43-44 : « On est semé dans la corruption [/ (b) ignominie, (c) faiblesse, (d) corps psychique], on ressuscite dans l'incorruptibilité [/resp. (b) gloire, (c) force, (d) corps spirituel] ».

1 Co 15, 49 : « de même que nous avons porté l'image [du premier Adam] terrestre, nous porterons aussi l'image du [dernier Adam] céleste. Je l'affirme, frères: *la chair et le sang ne peuvent hériter du Royaume de Dieu*, ni la corruption hériter de l'incorruptibilité ».

1 Co 15,52s : « les morts ressusciteront incorruptibles, et nous, nous serons transformés. Il faut, en effet, que cet être corruptible revête l'incorruptibilité, que cet être mortel revête l'immortalité. Quand donc cet être corruptible aura revêtu l'incorruptibilité... »

Cette incorruptibilité vient du fait que « le dernier Adam est esprit vivifiant, i.e. qui donne la vie » (v.45), et que c'est en Lui que nous vivrons, participant de sa nature divine, de sa résurrection. Déjà pour Paul donc, la corporité n'est pas seulement comprise sous le mode adamique, comme *corps animé*, mais aussi dans son sens christologique, sur le modèle du Christ ressuscité, comme **une corporité qui vient de l'Esprit**. Cette transformation christique se fait par la force du Saint Esprit, qui nous transforme selon la protologie de l'image (cela débute au baptême). C'est par l'amour que nous nous configurons selon l'image du prototype qu'est le principe humain en Dieu, l'image de l'humain dans la Trinité. L'« *eikonologie* » christologique de Paul ne peut s'entendre qu'à la lumière de la pneumatologie (Col. 1,15 – 2 Co 3,18 – Ph. 3,21 – 1 Co 15,49 – Rm 8,29 – Col 3,10 – Co 2,9). Nous devenons Dieu par participation (« ressusciter avec le Christ »).

Paul a cette distinction pertinente entre **sôma** (corps) et **sarx** (chair) :

- nous garderons notre *sôma*, principe co-constitutif de l'esprit, support de l'âme
- nous perdrons notre *sarx*, mode actuel d'existence dans la chair, voué à la corruption

Comment concevoir alors la continuité de ce type d'existence du corps, support de l'âme ? Notons que cette même question se pose à l'égard de la modalité de survie de l'âme...comment, où, dans quelle temporalité continue-t-elle dans son identité concrète – que nous ne connaissons que reliée à son corps ? Les termes *d'aphtarsia* et *d'athanasia* décrivent cette unité physico-pneumatique seule à même d'assurer la continuité de l'identité corporelle.

Le sens de la chair s'accomplit dans le corps transfiguré, le corps coïncidant alors avec notre esprit.

Ce que Ratzinger explicite de la façon suivante (op.cit., p 175s) :

• **J. RATZINGER, *La mort et l'au-delà***, Communio-Fayard 1994, p. 175 : « Pour cette question de la résurrection des corps, on se reporte nécessairement à 1 Co. 15, 35-53 : « *Ainsi en va-t-il de la résurrection des morts : on est semé dans la corruption, on ressuscite dans l'incorruptibilité ; on est semé dans l'ignominie, on ressuscite dans la gloire ; on est semé dans la faiblesse, on ressuscite dans la force ; on est semé corps psychique, on ressuscite corps spirituel. S'il y a un corps psychique, il y a aussi un corps spirituel. C'est ainsi qu'il est écrit : Le premier homme, Adam, a été fait âme vivante ; le dernier Adam, esprit vivifiant* ». Paul y affronte une opinion qui tente de faire passer l'idée de résurrection pour absurde en lui objectant la question suivante : « Comment les morts ressuscitent-ils ? Avec quel corps reviennent-ils ? » (v. 35). Contre cette attitude, Paul traite le problème de la dimension corporelle de la résurrection, et cela **en transportant l'expérience du corps nouveau du Seigneur ressuscité à la compréhension de la résurrection des morts en général**. Cela veut dire que Paul s'oppose délibérément à la conception juive dominante, qui considère le corps ressuscité comme *parfaitement identique* au corps terrestre et le monde de la résurrection comme la simple continuation du monde terrestre. Sa rencontre

¹⁰ Le passage du platonisme grec à l'aristotélio-thomisme marque ici un pas immense dans la compréhension unifiée de la résurrection des corps. « *anima forma corporis* » : **l'âme et le corps ne sont des réalités que référés l'un à l'autre**. L'âme ne saurait jamais renoncer totalement à son rapport à la matière. Mais également les éléments matériels qui composent le corps humain n'obtiennent leur qualité de corps que du fait d'être organisés et modelés par l'énergie formative de l'âme. Il devient dès lors impossible de distinguer *corps* et *corporité* (Ratzinger, p. 185 s). **Le corps ne reçoit en rien son identité de la matière mais de la personne, de l'âme**.

¹¹ CTI, 1992, *Quelques questions actuelles d'eschatologie*, 1.1 : « Cette résurrection [du Christ] conserve la tension entre la continuité réelle du corps (le corps qui fut cloué sur la croix est le même corps qui est ressuscité et se manifeste aux disciples), et la transformation glorieuse de ce même corps [les disciples ne le reconnaissent pas complètement]. »

avec le Ressuscité, qui en qualité de «Tout-Autre» a refusé de se laisser Voir et reconnaître sur terre, *n'a pas été soumise aux lois de la matière*, mais elle est devenue visible comme dans une épiphanie-apparition hors de l'univers de Dieu. Cette rencontre avait irrévocablement ruiné ses conceptions juives : « Je l'affirme, frères, la chair et le sang ne peuvent hériter du royaume de Dieu, ni la corruption hériter de l'incorruptibilité » (v. 50). **Cela coupe court à toute idée naturaliste et physicienne de la résurrection.** (...) p. 185 : Ce ne sont pas les atomes et molécules pris séparément comme tels qui constituent l'homme, et ce n'est donc pas d'eux que dépend l'identité de la « corporalité » ; elle dépend plutôt du fait que la matière est soumise à la force expressive de l'âme. (...) Le corps est ce que l'âme se construit pour s'exprimer corporellement. »
(nb : p. 199, Ratzinger ajoute qu'il "s'oppose à toute recherche sur le mode d'être des corps glorieux... »)

Déjà l'on peut le comprendre à partir du Concile de Tolède XI :

Concile de Tolède XI (DH 540) : « Ainsi l'exemple de notre chef nous fait confesser qu'il y a une véritable résurrection de la chair pour tous les morts. Nous ne croyons pas que nous ressusciterons dans un corps aérien, ou dans quelque autre espèce de chair, selon les divagations de certains, mais dans cette chair avec laquelle nous vivons, nous existons et nous nous mouvons. Notre Seigneur (*Chef-Tête*) et Sauveur ayant fourni *le modèle de cette sainte résurrection*, a regagné par son Ascension le trône paternel que sa divinité n'avait jamais abandonné. »

Latran IV (1215) : « Tous ressusciteront avec leur propre corps qu'ils ont maintenant »

Cette allusion à la *résurrection du Christ* comme *modèle* de la notre « montre que le réalisme est maintenu d'une manière qui n'exclut pas la transformation des corps qui vivent sur la terre en corps glorieux. Mais un corps éthéré qui serait une création nouvelle, ne correspondrait pas à la réalité de la résurrection du Christ et introduirait un élément mythique. [...] N'oublions pas que notre vraie chair ressuscitée sera conforme au corps glorieux du Christ (Ph 3,21). Notre corps qui est aujourd'hui *conformé par l'âme (psyché)*, sera, dans la résurrection glorieuse, **conformé par l'esprit (pneuma)**. Cf 1Co15, 44»¹².

• **Comprendre la corporalité glorifiée à partir de l'Eucharistie** : Ceci est mon corps livré pour vous, qui mange ma chair et la vie éternelle, le pain de vie... : autant de parole du Christ qui nous indique que l'hostie est notre Ciel, et que nous y devenons une chair avec la chair ressuscitée du Christ. Nous avons déjà parlé en tête de chapitre d'Ignace d'Antioche, qui voit là la preuve de notre propre réçu dans la chair. Le CEC l'affirme également : « Notre participation à l'Eucharistie nous donne déjà un avant goût de la transfiguration de notre corps par le Christ » (CEC 1000). « Nourris de son corps dans l'Eucharistie, nous appartenons déjà au Corps du Christ » (1003). Puisque le Verbe fait Chair reste parmi nous dans les manifestations concrètes de sa chair et de son sang transfigurés, l'eucharistie est une universalisation de son être vivifiant, une donation, sacramentellement réalisée dans l'Eglise. Elle assure qu'il y a déjà dans cette vie un lien intime qui nous relie, corps et âme, avec la vie qui n'aura pas de fin : ce lien, c'est le pain du Ciel qui devient notre chair. Les sacrements opèrent donc la transmission, la communication de la vie divine (devenir Dieu par participation). HUB : « L'Eglise est présence vraiment divine de l'éternité dans le temps... Par l'Esprit, l'Eglise vit au sein de la vie éternelle ; elle doit constamment la transmettre à la vie des croyants, en en faisant une application adaptée » (*Dram.Div, t. IV - Dénoement*, 115)
L'Eucharistie est le « sacrement de la Parousie » (F.X. Durwell), elle est « une forme permanente de l'apparition du ressuscité, le sacrement par excellence de son être parousiaque »

Certains théologiens contemporains interprètent *librement* le corps comme notre « mode de présence au monde et à l'autre », notre « être-pour-l'autre ». C'est cet « être-pour-l'autre » qui serait alors porté en Dieu et transfiguré dans l'Esprit :

• **E. SCHILLEBEECKX¹³ sur la corporalité glorifiée** : « En ce qui concerne la vie éternelle, donc, rien ne sert de vouloir s'approprier quelque chose ou de tenter de conquérir quelque chose qui n'est pas proprement « de l'homme ». L'éternité en effet n'appartient pas à l'homme, mais il ne réussit pas à se libérer d'y penser. La vie éternelle présente quelques analogies avec le jeu amoureux, soit sous l'aspect ludique, soit concernant le sérieux mortel de l'amour. Nous devons donc considérer que « se laisser aimer par Dieu » - de Dieu qui est Amour, même si ça n'est pas d'une façon humaine - se révèle et se fait vrai dans l'horizon de notre histoire seulement sous la forme de la sollicitude pour l'autre homme ; je ne vois pas d'autre possibilité. Dans le *Credo*, c'est formulé de manière très sensible. Nous professons d'abord : « je crois dans la Résurrection de la chair » et seulement après « et dans la vie éternelle ». Seulement après. Il y a là une intuition profonde. **Le corps en effet est la face de la personne humaine, son apparence en public, et cette face est essentiellement pour l'autre, jamais pour nous mêmes.** Qui a déjà vu sa propre face ? nous ne voyons vraiment que la face de l'autre, qui me regarde, m'interpelle, m'interroge et répond à ma demande sur la vie. La corporalité humaine, concentrée dans le regard et dans le visage, **existe essentiellement pour l'autre.** La corporalité humaine rend évident qu'au plus profond de notre âme nous sommes **ici pour l'autre**, pour le prochain, et non pour nous-mêmes, même si nous vivons ce « pour l'autre » dans *notre* corporalité. **La résurrection de la chair comme don second de Dieu est ainsi l'affirmation définitive de la part de Dieu de notre ouverture à l'autre**, de notre amour pour le prochain qui comble notre vie. **La corporalité ressuscitée, glorifiée, la vie éternelle est donc la forme accomplie et réussie de notre être-pour-l'autre, comme forme de notre nous-laisser-aimer-de-Dieu ».**

Corporalité, identité et relationalité sont liés en effet étroitement :

CTI, 1992, Questions actuelles d'eschatologie, 1.2.5 : « La résurrection aura lieu 'avec cette chair qui est la notre' (DH 72). Ainsi, c'est le même corps qui vit aujourd'hui et qui demain ressuscitera. Cette foi apparaît clairement dans la théologie chrétienne primitive.

¹² CTI, 1992, *Quelques questions actuelles d'eschatologie*, 1.1 ; en 1.2.3-4 : « le souci nécessaire de conserver le réalisme dans la doctrine sur le corps ressuscité ne doit pas faire oublier le caractère premier de cet aspect de communion de l'association avec Dieu dans le Christ (notre communion dans le Christ sera complète quand, nous aussi, nous serons ressuscités corporellement), qui est la fin ultime de l'homme, de l'Eglise et du monde.

De même, le refus du « docétisme » eschatologique exige que l'on ne comprenne pas la communion avec Dieu, au stade eschatologique ultime, comme quelque chose de purement spirituel »

Ainsi, St Irénée admet la « transfiguration » de la chair, pour que « étant mortel et corruptible, elle devienne immortelle et incorruptible » dans la résurrection finale (*Adv. Her.* 5,13,3). Mais une telle résurrection s'accomplira « dans les mêmes corps qui étaient morts, parce que si ça n'était pas les mêmes, ceux qui sont morts ne ressusciteraient pas non plus » (5,13,1). Les Pères retiennent donc que sans identité corporelle, on ne peut défendre l'identité de la personne. L'Eglise n'a jamais enseigné que la même matière soit nécessaire pour pouvoir dire que le corps est le même. Mais le culte des reliques (...) montre que la résurrection ne peut s'expliquer indépendamment du corps qui vivait ».

C – L'herméneutique théologique et christologique du Paradis, de l'enfer et du purgatoire

• LA VIE ETERNELLE, ET LA VISION BEATIFIQUE

> **Le Christ est le CIEL** en tant qu'il est rejoint : La béatitude des hommes consiste en :

1- la pleine **vision** de Dieu (*connaissance* intellectuelle. Jn 17,3 : « la vie éternelle, c'est qu'ils te connaissent »)

2- la **dilection** de cette vision

3- la **ressemblance** : « nous lui serons semblable parce que nous le verrons tel qu'il est » (1 Jn 3,2).

→ La Résurrection, le ciel, la béatitude... *c'est d'être fils adoptifs dans le Fils monogène*. Recevoir le don de soi du Père et y répondre en s'offrant soi-même et en offrant tout le don reçu en retour au Père. Cette connaissance de Dieu à travers le Christ nous procure l'immortalité. « Le Christ ressuscité est le lieu de la vraie vie » (Ratz. *La mort et l'au-delà*, p. 166)

La vie éternelle est **participation à la vie du Christ**. « Je suis la Résurrection et la Vie » (Jn 11), « le chemin, la vérité et la vie » (Jn 14). Il est le Vivant (Ap), et peut dire au larron : « tu seras *avec moi* au paradis » (Lc 23). Nous serons *en Christ*, dit Paul (Ph 1,23), réalité préférable à celle présente. Le ciel est « la pure imprégnation de tout l'homme par la plénitude de Dieu, et la pure ouverture de l'homme qui permet à Dieu d'être « tout en toutes choses », et donc le comble lui-même sans limites » (Ratz. P.243).

« Le Christ en personne est le paradis. (...) La vie éternelle n'isole pas l'homme ; elle le conduit de l'isolement à l'authentique union avec ses frères et avec toute la création de Dieu. Toutes ces affirmations reposent en définitive sur l'idée que le Christ ressuscité est le lieu de la vraie Vie. » (Joseph Ratzinger, *La mort et l'au-delà*, Fayard, p. 132 et 166)

2 P 1,3 : « Car sa divine puissance nous a donné tout ce qui concerne la vie et la piété: elle nous a fait connaître Celui qui nous a appelés par sa propre gloire et vertu. Par elles, les précieuses, les plus grandes promesses nous ont été données, afin que vous deveniez ainsi **participants de la divine nature**... »

La problématique de la vision béatifique (i.e. de Dieu) est importante :

1 Co 13,12 : « Car nous voyons, à présent, dans un miroir, en énigme, mais alors ce sera face à face. A présent, je connais d'une manière partielle; mais alors je connaîtrai comme je suis connu. »

1 Jn 3,2 : « Bien-aimés, dès maintenant, nous sommes enfants de Dieu, et ce que nous serons n'a pas encore été manifesté. Nous savons que lors de cette manifestation nous *lui*¹⁴ serons semblables, parce que nous le verrons tel qu'il est ».

IRENEE prend l'image de la lumière : croient à la lumière ceux qui sont illuminés par elle, et de même ceux qui verront Dieu sont ceux qui seront en lui (à sa lumière). THA reprend ce texte d'Irénée : « Personne ne peut voir la gloire, sinon celui qui est dans la gloire ».

De part un texte célèbre d'**AUGUSTIN** (*De Civitate Dei*, XXII,30,5), la vie éternelle consistera traditionnellement en : repos + vision + amour + louange : « Là, nous nous reposerons et nous verrons, nous verrons et nous aimerons, nous aimerons et nous louerons. Voilà ce qui se fera sans fin ». **THA** le reprend : « Dans la vie éternelle, la première chose est que l'homme est uni à Dieu, parce que Dieu même est la fin de tout nos œuvres. Cette union consiste en la vision parfaite. Ainsi, dans la louange absolue, et également dans la satisfaction de tout désir, et aussi dans la communion bienheureuse de tous les saints. Et cette communion sera totale. Chacun ayant tous les biens, avec tous les bienheureux, et que chacun aimant l'autre comme soi même se réjouira du bien d'autrui comme de son bien propre »¹⁵.

¹³ *Je crois en la vie éternelle, Raconter l'Evangile*, Brescia 1988, p. 194-5

¹⁴ « lui » est interprété comme Dieu ou comme le Christ. Le fait est que nous serons « en Dieu ».

¹⁵ Référence inconnue... mais Cf. *ST, Iallae, q.3*. Notons ici la différence entre théologie latine (vision de Dieu tel qu'en lui-même) et orthodoxe : Grégoire Palamas dit que nous verrons les énergies de Dieu et non son essence. Jean CHR. accentue l'idée que Dieu demeure incompréhensible, et Théodore de Cyr

- LA CONSTITUTION **BENEDICTUS DEUS**, de Benoît XII (1336) insiste sur le fait que **cette vision se fera sans aucune médiation** (*nulla interposita creatura*), de façon totale et immédiate. Cela signifie que l'homme peut vraiment voir Dieu, il est *Capax Dei*. Mais cela signifie-t-il aussi voir Dieu sans la médiation du Christ ? (Rahner). *Benedictus Deus* ne pensait pas au Christ en disant cela. De plus, la médiation du Christ ne se limite pas à ce monde. Elle sera opérante dans la Trinité : c'est en Lui que nous serons fils de Dieu :

Jn 17,24 : « Père, **ceux que tu m'as donnés, je veux que là où je suis, eux aussi soient avec moi**, afin qu'ils contemplent ma gloire, que tu m'as donnée parce que tu m'as aimé avant la fondation du monde. Je leur ai fait connaître ton nom **et je le leur ferai connaître**, pour que l'amour dont tu m'as aimé soit en eux et moi en eux." (+ Jn 14,2 : « je vous prépare une place »)

↳ Dans la vie éternelle, nous serons *dans le corps du Christ*. Irénée disait que les *nombreuses demeures* (Jn 14,2) que Jésus décrit *dans la maison du Père* sont aussi nombreuses que ses *membres* à lui.

C'est donc clairement dans le Christ ressuscité que nous avons accès au Père, et donc dans la Plénitude de l'Esprit. La vision de Dieu est une vision transformatrice, qui nous rend semblable à Lui : le « contenu » de la vision béatifique nous « contiendra » (Jn 17,24 – Jn 17,5).

• **Lettre aux évêques sur quelques questions d'eschatologie** (CDF. 17.05.1979) : Nous devons tenir dans la foi deux points essentiels : il y a entre ce monde et le Règne des Cieux une *continuité dans la charité*, et une *rupture selon la foi*.

« Ni l'Écriture, ni les théologiens ne nous fournissent des lumières suffisantes pour une représentation juste de l'au-delà. [Nous devons tenir] (1) la *continuité fondamentale* qui existe, par vertu de l'Esprit Saint, entre la vie présente dans le Christ et la vie future - en effet, la *charité* est la loi du Règne de Dieu, et c'est précisément notre charité ici-bas qui sera la mesure de notre participation à la Gloire du Ciel - mais d'autre part (2) le chrétien doit discerner la *rupture radicale* entre le présent et le futur, fondée sur le fait qu'au régime de la *foi* se substitue celui de la pleine lumière : nous serons avec le Christ et « verrons Dieu » (1 Jn 3,2), promesse et mystère inouïs sur lesquels porte essentiellement notre espérance. Si notre imagination ne peut les atteindre, notre cœur y parvient d'instinct, et en profondeur »

La perfection de la béatitudes dépend donc de l'intensité de notre amour pour Dieu, comme le dit déjà le Concile de Florence (1439) :

• **Bulle *Laetentur caeli* (6 juillet 1439, Concile de Florence, DS 1305)** : « [Les âmes] reçues au ciel, contemplent clairement Dieu trine et un lui-même tel qu'Il est ; toutefois certaines plus parfaitement que d'autres selon la diversité de leurs mérites »

• **Ratzinger, *La mort et l'au-delà*** (Fayard, p.164s) - La conception chrétienne de la vie éternelle est :

- **dialogale** : « Parce que Dieu est le Dieu des vivants et appelle sa créature, l'homme, par son nom, cette créature ne peut périr. L'admission de l'homme par Dieu au sein de la vie divine a pour ainsi dire pris corps en Jésus-Christ : le Christ est l'arbre de vie dont l'homme reçoit le pain de l'immortalité. (...) Dieu lui-même n'est pas "atome", mais relation, parce qu'il est amour, et c'est pourquoi il est vie. De là vient qu'un reflet du mystère éternel illumine l'amour humain réciproque. Cette façon de concevoir l'être indique que la relation rend immortel; elle est ouverture, non fermeture. »

- **globale** : « La matière comme telle ne peut être un facteur de permanence dans l'homme (...) la distinction entre l'âme et le corps est inamissible (ne peut être niée ou perdue). [mais] même dans l'incessante « usure » du corps, c'est bien l'homme unique, l'homme tout entier qui marche vers l'éternité et, en tant que créature de Dieu, mûrit, dans sa vie physique, pour contempler Dieu face à face. »

- **solidaire** : « La vie éternelle n'isole pas l'homme ; elle le conduit de l'isolement à l'authentique union avec ses frères et avec toute la création de Dieu »

• LE PURGATOIRE

Le Purgatoire, s'il n'est pas formellement prêché par le Christ, est contenu en puissance dans l'Écriture et exprimé sans équivoque par la tradition liturgique et patristique de l'Église indivise dans son expression essentielle : *la prière pour les défunts et la foi en une purification après la mort* opérée par la grâce de l'unique Sauveur spécialement dans son sacrifice eucharistique (purification *ontologiquement* nécessaire pour pouvoir être *parfait comme le Père est parfait*, et donc capable de Lui). L'apparition d'une expression théologique et culturelle particulière à une époque donnée (XII^e) n'appartient pas à ce que l'on nomme développement homogène de la théologie. Celui-ci conserve le contenu de la Révélation et n'en donne qu'une intelligence plus explicite et formulée. Les excroissances de la piété ne sont pas dogmes de foi. Ainsi le purgatoire doit être dépouillé de ses attributions historiques contingentes pour exprimer la foi chrétienne commune d'un état de purification accompli par Dieu et aidé par la prière des fidèles vivants qui participent, par grâce, à l'œuvre du Christ Sauveur. (Michel Aupetit, *la mort et après ?* 135). Il est donc une réalité fondée sur l'unique Corps du Christ, qui relie au-delà de la mort : la communion des saints, lien constitutif de l'Église du Ciel et de la Terre. Ainsi :

> **Le Christ est le PURGATOIRE** : Le Concile de Trente distingue la *poena damni* (la peine du damné) qui consiste en la privation consciente de la vision de Dieu, et la *poena sensus*, peine sensible du feu purifiant. Plus qu'un temps de

distingue l'*ousia* inconnaissable et la *doxa* connaissable de Dieu. L'homme pourrait donc participer aux « énergies incréées » de Dieu, mais son « essence » demeure inparticipable. Grégoire le Grand sera le premier à le réfuter, au non de la simplicité de Dieu, puis ThA pour qui l'essence divine devient le contenu intelligible (la forme) de notre intelligence (conscience).

pénitence préalable à la vision de Dieu, mais le purgatoire est peut-être (?) cette vision elle-même, exactement comme la « nuit » mystique (douloureuse) est déjà la vision mystique de Dieu, marquée néanmoins de la souffrance d'une distance avec l'aimé : « L'amour qui tarde à posséder la personne aimée souffre, et par cette souffrance, se purifie »¹⁶. Ainsi, étant donné l'impureté de l'être humain en cet état de purgatoire, cette vision de Dieu est ressentie comme une peine et non comme un bienfait, ie comme une violence faite à notre impureté, et cette violence purifie la personne de ses impuretés. Pour prendre une image, l'état de purgatoire est comme un **éblouissement** douloureux mais passager, de ceux qui sont déjà dans la pleine lumière (i.e. sauvés) mais peu habitués à elle. Cf. J. RATZINGER (*op.cité*, ch. sur le Purgatoire) : « Le Seigneur lui-même est ce feu de jugement [Cf. 1 Co 3,10-15¹⁷], qui transforme l'homme et le rend conforme à son Corps glorifié. (...) Le Purgatoire est ce processus nécessaire de transformation spirituelle de l'homme qui le rend capable de Dieu ».

Et p. 196 : « [voici] comment s'éclaire aussi le sens de la distinction entre « ciel » et consommation définitive du monde, et donc la distinction entre jugement particulier et jugement général. Une faute qui n'est pas encore payée, la souffrance qu'elle cause et qui continue de couver, voilà ce qu'est le « purgatoire ». C'est donc souffrir profondément du poids de l'héritage terrestre, et pourtant la certitude d'être admis définitivement, mais, dans le même temps, avec la peine infinie de la présence aimée qui se dérobe ». L'inconscient, la vie refoulée, des fautes personnelles réapparaissent à la conscience pour l'accuser nécessairement sur fond de connaissance de l'amour parfait. Le Purgatoire est la reconnaissance de l'impossibilité de ne pouvoir être tranquillement en présence de l'amour parfait, mais en même temps un cri d'espérance vers Dieu, confiant en cet amour parfait.

Catéchisme des évêques de France § 660 : « Pour parvenir à cette contemplation de Dieu, une « étape » de purification, appelée purgatoire, peut être nécessaire. Il ne s'agit ni d'un lieu, ni d'un temps ; on peut parler plutôt d'un état. En tout cas, le purgatoire, qui est bien une peine, n'est pas à concevoir comme une punition ; (...) C'est Dieu lui-même qui purifie et transforme »

• **Ratzinger, La mort et l'au-delà** (Fayard, p.227 et 238) - « Même si la décision de vie est prise au moment de la mort de manière définitive et irrévocable (DH 1000), cela ne veut pas nécessairement dire que l'homme touche le stade définitif de son destin à l'instant même. (...) L'interprétation chrétienne du purgatoire s'est donc clarifiée à nos yeux en ce qu'elle a d'essentiel. Ce n'est pas une sorte de camp de concentration dans l'au-delà, où l'homme devrait subir des châtements qui lui seraient imposés d'une manière plus ou moins positive. C'est plutôt le processus interne et nécessaire de transformation de l'homme, par lequel ce dernier devient capable du Christ, capable de Dieu et par suite capable de s'unir à toute *communio sanctorum* »

• LA MORT ETERNELLE

> **Le Christ est l'ENFER en ce qu'il n'est pas rejoint** (Balthasar, cité plus haut) : il est la vie *sempiternelle*¹⁸ de Jn 5,29, « résurrection de jugement » pour « l'étang de feu », la « seconde mort » (Ap), peine du dam (privation de la communion avec le Christ pour lequel nous sommes faits¹⁹). Bernanos : « l'enfer, c'est de ne pas aimer ».

L'amour ne peut être forcé, et la possibilité de le refuser demeure toujours à l'homme. Y a-t-il des damnés ? Jésus ne répond pas mais parle de la porte étroite, pour renvoyer chacun à sa responsabilité.

Quant à l'apocatastase, très présente dans la théologie orthodoxe (et également chez K. Barth), il faut la voir non comme une doctrine mais comme une *prière* pour le salut de tous (St Antoine).

• ESCHATOLOGIE FINALE OU INTERMEDIAIRE ?

| **Lc 23,42** : « Aujourd'hui même, tu seras avec moi dans le Paradis. »²⁰

« Puisqu'il faut attendre la résurrection jusqu'à la fin du monde, il existe entre temps une eschatologie des âmes »²¹. On distingue classiquement (et souvent avec ambiguïté...) eschatologie **intermédiaire** et eschatologie **finale**. Il convient cependant de le faire d'une manière juste. La première concerne le jugement particulier à notre mort terrestre²², où notre 'âme' connaît déjà - dans l'attente de la résurrection de la chair - une certaine communion (ou non : enfer) avec le Christ. Au moment de la mort se décide le destin de l'homme. Sans être unanime à ce sujet, la théologie patristique se prononce majoritairement en faveur du jugement individuel ou particulier directement après la mort. La seconde eschatologie concerne le retour définitif du Christ et la résurrection de la chair (Tolède 4 et 16, Latran IV. Ph 3,20) et la création nouvelle.

¹⁶ CTI 1992 cité, 8.2, reprenant Ste Catherine de Gênes, *Trattato sul Purgatorio*.

¹⁷ v.13 : « l'oeuvre de chacun deviendra manifeste; le Jour, en effet, la fera connaître, car il doit se révéler dans le feu, et c'est *ce feu* qui éprouvera la qualité de l'oeuvre de chacun. »

¹⁸ =/= vie **éternelle**, participation à la vie même de Dieu.

¹⁹ Suppose le désir naturel de Dieu (STH, PP), ou plus exactement le désir de la filiation dans la conformation au Fils monogène.

²⁰ Cf. également le martyr d'Etienne (Ac 7,56 : « je vois les cieux ouverts, et le Fils de l'homme debout à la droite du Père »

²¹ CTI 1992 cité, 11.3

²² ThA reprend l'intuition de Jean Damasc. : Pour les hommes la mort signifie la même chose que la chute pour les anges. (i.e. le moment d'un choix définitif)

Ph 3,20 : « Pour nous, notre cité se trouve dans les cieux, d'où nous attendons ardemment, comme sauveur, le Seigneur Jésus Christ, qui transfigurera notre corps de misère pour le conformer à son corps de gloire »

IL FAUT TENIR ENSEMBLE QUE LES SAINTS ACTUELS (AVANT LA PAROUSIE) :

1 - sont dans la pleine vision de Dieu. Il y a pour l'âme une retribution immédiatement après la mort. **BENEDICTUS DEUS** le dit clairement : Certaines croyances disant que nous ne verrons pas Dieu face à face avant la Parousie, et nous devons en attendant être « sous l'autel », comme le dit l'Apocalypse, doivent être rejetée car suscitent des difficultés chez le peuple chrétien (Luther parlait lui de « sommeil de l'âme » jusqu'à la Parousie). Il y a donc **la vision définitive de Dieu après la mort**, même si celui qui est dans cet état ne peut être indifférent à la plénitude du Corps du Christ, au sort des autres, à la plénitude de la Résurrection [Cf. CTI - 1992, *Questions actuelles sur l'Eschatologie*, 3. La communion avec le Christ sitôt après la mort].

CTI 1992 - « En acceptant fidèlement les paroles du Seigneur en Mt 10,28, « L'Eglise affirme la continuité et la survie, après la mort, d'un élément spirituel doté de conscience et de volonté, de sorte que subsiste le même 'moi' humain, manquant cependant de ce complément qu'est son corps ». »²³

CEC 1022 - « Chaque homme reçoit dans son âme immortelle sa rétribution éternelle dès sa mort en un jugement particulier qui réfère sa vie au Christ, soit à travers une purification, soit pour entrer immédiatement dans la béatitude du ciel, soit pour se damner immédiatement pour toujours ».

2 - mais aussi dans l'attente de la plénitude du Corps du Christ, et ne sont pas indifférents au temps de l'Eglise qui continue, et à ses souffrances. Ils nous attendent véritablement (// communion des saints), pour que leur joie soit complète. « J'achève en mon corps ce qui manque encore à la Passion du Christ pour son corps qui est l'Eglise » dit Paul.

• **Ratzinger, La mort et l'au-delà** (Fayard, p.214s) - « De ce point de vue s'éclaire aussi le rapport entre le jugement individuel et le jugement universel : bien que la mort fixe la vérité définitive de tel homme, il y aura quelque chose de nouveau quand le monde cessera de souffrir de toute faute, quand donc, pour ainsi dire, toutes les conséquences des actes de cet homme seront tirées, quand sa place dans l'ensemble sera enfin définitivement fixée. Ainsi, pour l'individu, la fin de tout n'a rien d'extérieur à lui, c'est au contraire une réalité qui le touche au plus intime de lui-même »

(Notons également que cela vaut pour les mérites. ThEJ ne cesse de faire de plus en plus de bien, sans comparaison avec le bien fait durant sa vie par exemple)

→ **Demeurent donc deux dimensions, avant et après la Parousie, ou plutôt entre une eschatologie personnelle et une eschatologie collective**. Le salut personnel n'est pas nié, mais affirmé au contraire, mais il n'est pas non plus indifférent au sort des autres et à la Plénitude du Corps du Christ²⁴. « La résurrection finale, si on la compare avec le bonheur de l'âme individuelle, implique aussi un aspect ecclésial, en ce sens que, alors, tous les frères qui sont au Christ parviendront à la plénitude (Ap 6,11) »²⁵.

C'est ce sur quoi insiste aussi la perspective de **LG ch. VII** et **GS 18** : l'eschatologie est replacée dans le pèlerinage de l'Eglise vers la Jérusalem céleste. Différence entre eschatologie intermédiaire (pour le singulier) et collective (finale). Le temps de l'Eglise pérégrinante, participant par son travail à la pleine manifestation du Fils de Dieu. L'eschatologie intermédiaire est donc phase intermédiaire dans l'histoire du salut, ouvert par le Christ, et conclut par la Parousie. C'est le *déjà là* et le *pas encore*, qui concernent donc également l'existence après la mort, mais avant la Parousie (LG 49). La communion des saints est alors celle des biens spirituels.

Tout discours eschatologique consiste toujours à faire le lien entre la réalité de l'homme, en tant que personne, et les promesses de Dieu, qui aident l'homme à se dépasser. La personne est appelée à se réaliser entièrement dans l'amour et la vérité, en communion avec la nature divine (2 P 1,4) : le Christ est l'avenir de l'homme.

²³ Doc de la CTI (1992), *Questions actuelles d'Eschatologie*, 5.4 ; la citation de Mt est « Ne craignez rien de ceux qui tuent le corps, mais ne peuvent tuer l'âme; craignez plutôt Celui qui peut perdre dans la géhenne à la fois l'âme et le corps. ». La citation de la CTI est tirée de : Cong. Doctrine de la Foi, *Recentiores episcoporum Synodi*, 3.

²⁴ // Eph 4 : « organisant ainsi les saints pour l'œuvre du ministère, en vue de la construction du Corps du Christ, au terme de laquelle nous devons parvenir, tous ensemble, à ne faire plus qu'un dans la foi et la connaissance du Fils de Dieu, et à **constituer cet Homme parfait, dans la force de l'âge, qui réalise la plénitude du Christ.** »

²⁵ CTI 1992 cité, 5.4.